

A detail from Sandro Botticelli's painting 'Primavera'. It depicts the goddess Psyche, with large, dark, feathered wings and a crown, looking up at the young Cupid. Cupid is shirtless, holding a red string, and looking down at her. The background shows a rocky landscape with a blue sky.

**Frontiera di Pagine**

**magazine on line**

**Fromm e l'Anti-Edipo di  
Deleuze e Guattari**



**ERICH FROMM**  
SCUOLA DI PSICOTERAPIA



**Giornata di Studio**  
**Scuola di Psicoterapia Erich Fromm**  
**Prato, 26 maggio 2017**

## **Processo all'Anti-Edipo di Gilles Deleuze**

*Dalla mano l'autunno mi brucia la sua foglia: siamo amici.  
Noi sgusciamo il tempo dalle noci e gli insegniamo a camminare:  
il tempo ritorna nel guscio.  
Nello specchio è domenica,  
nel sogno si dorme,  
la bocca parla vero.  
Il mio occhio scende al sesso dell'amata:  
noi ci guardiamo,  
noi ci diciamo cose oscure,  
noi ci amiamo come papavero e memoria,  
noi dormiamo come vino nelle conchiglie,  
come il mare nel raggio sanguigno della luna.  
Noi stiamo alla finestra abbracciati, dalla strada ci guardano:  
è tempo che si sappia!  
È tempo che la pietra si degni di fiorire,  
che all'affanno cresca un cuore che batte.  
È tempo che sia tempo.  
È tempo.*

Paul Celan

Non possiamo identificarci con le nostre idee. Le idee hanno importanza, ma una importanza relativa. Chi non sa superare la dicotomia tra l'essere e il pensare, tra ciò che uno è e ciò che uno pensa, diventa schiavo del proprio pensiero e in ultimo termine perde il senso cristiano dell'esistenza.  
Raimon Panikkar

Come Edipo, viviamo inconsapevoli dei desideri che offendono la morale, di quei desideri che ci sono stati imposti dalla natura; quando ci vengono svelati, probabilmente noi tutti vorremmo distogliere lo sguardo dalle scene dell'infanzia.  
Sigmund Freud

In copertina: Gustave Moreau, *Edipo e la Sfinge*, 1864

## **Fromm e l'Anti-Edipo di Deleuze e Guattari**

**Letture di Irene Battaglini, Giorgio Risari**

[polimniaprofessioni.com/rivista](http://polimniaprofessioni.com/rivista)

Prato, 15 giugno 2017

*L'Anti-Edipo* è un'opera complessa, la cui collocazione nel periodo intorno al Sessantotto ha innescato filoni critici in contraddizione: risulterebbe, con le parole dello stesso Deleuze, da una parte il frutto azzardato e controverso di un pensiero anarcoide, che Deleuze definisce parafrasando Kant: «una specie di *Critica della ragion pura* al livello dell'inconscio»<sup>1</sup> e, dall'altra, uno «spinozismo dell'inconscio».<sup>2</sup>

Così prosegue Deleuze in uno scritto fondamentale<sup>3</sup> in cui accoglie l'idea di Spinoza ad assumere come "modello" di conoscenza (come vera e propria mappa psicologica esperienziale) il corpo:

Si tratta di mostrare che il corpo va oltre la conoscenza che se ne ha, e che nondimeno il pensiero oltrepassa la coscienza che se ne ha. Non vi sono meno cose nella mente che oltrepassano la nostra coscienza che cose nel corpo che sorpassano la nostra conoscenza. E dunque per un solo e medesimo movimento che arriveremo ad afferrare la potenza del corpo al di là delle condizioni date della nostra conoscenza a cogliere la potenza della mente al di là delle condizioni date della nostra coscienza. Si cerca di acquisire una conoscenza delle potenze del corpo per scoprire parallelamente le capacità della mente che sfuggono alla coscienza, per poter comparare le potenze. In breve, il corpo, secondo Spinoza, non implica alcuna svalorizzazione del pensiero in rapporto all'estensione, ma cosa assai più importante, una svalorizzazione della coscienza in rapporto al pensiero, e una scoperta dell'inconscio, e di un inconscio del pensiero, non meno profondo che l'ignoto del corpo.<sup>4</sup>

L'inconscio del corpo sottende, in questa esperienza di conoscenza, alla nascita di un «lo» corporeo, il quale deve evidentemente trovare la sua condizione privilegiata per esprimersi, proprio attraverso il corpo: e come, se non attraverso il «desiderio»? Il tema del desiderio è propriamente centrale all'Edipo, come si legge nella letteratura psicoanalitica classica. Scrive Freud:

Già da piccolo, il figlio comincia a sviluppare un'affettuosità particolare per la madre, che considera come cosa propria, e ad avvertire nel padre un rivale che gli contrasta questo possesso esclusivo; e, allo stesso modo, la figlioletta vede nella madre una persona che disturba il suo affettuoso rapporto con il padre e che tiene un posto che lei stessa potrebbe occupare molto bene.

Apprendiamo dall'osservazione quanto sia precoce l'età cui risalgono questi atteggiamenti.

Li designiamo col nome di "complesso edipico", perché la leggenda di Edipo realizza con un'attenuazione minima i due desideri estremi risultanti dalla

situazione del figlio: uccidere il padre e prendere in moglie la madre. (Sigmund Freud, *Introduzione alla psicoanalisi*, 1915-32).

Poggiandosi sull'idea di fondo che:

Nel complesso di Edipo si ritrovano i principi insieme della religione, della morale, della società e dell'arte, e ciò in piena conformità coi dati della psicoanalisi che vede in questo complesso la sostanza di tutte le nevrosi, per ciò che della loro natura siamo finora riusciti a penetrare. (Sigmund Freud, *Totem e tabù*, 1913)

La tesi fondamentale di Deleuze e Guattari, sostenuta nell'opera *L'Anti-Edipo*, è che l'obiettivo - non riuscito- della psicoanalisi sia la liberazione dal desiderio degli oggetti parentali della famiglia, obiettivo nel quale la stessa psicoanalisi freudiana rimane invischiata: il complesso di Edipo teorizzato da Freud, colpevolizza e imbriglia il "desiderio" che, intrappolato dai e nei legami familiari, viene poi dato, reso disponibile con la sua energia immensa alle forze della riproduzione sociale. Sostiene il filosofo Treppiedi nella rivista «La Deleuziana»:

Appaiono ancora rilanciabili tre domande dell'Anti-Edipo: I) Quali le traiettorie della psicanalisi dopo la scoperta freudiana di un principio di produzione inconscia? II) Perché il disagio psichico è vissuto con un certo imbarazzo nell'ambito di diversi saperi e di diverse istituzioni? III)

In che modo l'inconscio incide sulle contraddizioni del presente, dunque, sui conflitti tra realtà differenti e sempre più estese quali società, gruppi, schieramenti?

Il noto attacco dell'Anti-Edipo alla psicoanalisi non si separa dal tentativo, sviluppato nel corso dell'intero libro, di fondare una politica del desiderio.

Tentativo, questo, che Deleuze e Guattari articolano sui due piani strettamente connessi di una critica alle letture «edipizzanti» del sociale e di un'analisi dei modi di riproduzione del capitalismo.

Ponendo le questioni nel segno di questa duplice tensione, Deleuze e Guattari concepiscono la «schizoanalisi» come una pratica mediante cui rilevare criticamente, nel loro contesto, i limiti di psicoanalisi e marxismo nelle loro stesse capacità di lettura e trasformazione della realtà e della storia. <sup>5</sup>

Scrivono Deleuze: «La psicoanalisi parla parecchio di inconscio ma poi in pratica lo fa per ridurlo, distruggerlo, emarginarlo. L'inconscio viene visto come un negativo, è il nemico». Continua il filosofo francese:

Che errore aver detto l'(es). Ovunque sono macchine, per niente metaforicamente: macchine di macchine, coi loro accoppiamenti, colle loro connessioni. Una macchina-organo è innestata su una macchina-sorgente: l'una

emette un flusso, che l'altra interrompe. Il seno è una macchina che produce latte, e la bocca una macchina accoppiata a quella. La bocca dell'anoressico oscilla tra una macchina da mangiare, una macchina anale, una macchina da parlare, una macchina da respirare (crisi d'asma). Così si è tutti *bricoleurs*; a ciascuno le sue macchinette. Una macchina-organo per una macchina-energia, sempre flussi e interruzioni.<sup>6</sup>

Il "vuoto edipico" sarà riempito di "merci" e "macchine sociali", questa è la sintesi meno improbabile che avrebbe dato Erich Fromm, che dedicò al tema il saggio *Il complesso di Edipo e il mito di Edipo* (1949), per esplorarlo ulteriormente all'interno del più ampio *Il linguaggio dimenticato. Introduzione alla comprensione dei sogni, delle fiabe e dei miti* del 1962.

La critica di Deleuze e Guattari è che la psicoanalisi freudiana è solidale con la famiglia e con l'assetto sociale tradizionale conservatore se non reazionario, rifiutando trasformazioni politiche e sociali.

Si pone comunque una questione a priori legata al significato che nella società contemporanea si attribuisce all'ideologia, e che posto l'idea di ideologia con il suo campo semantico, abbia avuto nella psicoanalisi, il cui è *establishment* è radicato nella società occidentale.

Sappiamo che Fromm coltivò una sua "personale" ideologia,<sup>7</sup> come sostiene Marco Bacciagaluppi, tuttavia fuggì sempre una modalità centralizzante, basata sul suo pensiero, restando sempre in una posizione mobile e a-dogmatica, senza mai imporre ad una scuola di costituirsi in nome di una ortodossia della tecnica. Possiamo ipotizzare che Fromm immaginò una psicoanalisi forte di una carica umanistica sorretta dall'*ortoprassi*, verosimilmente nel senso in cui la intende Panikkar, in risposta all'adesione al binomio *ortopoiesi-ortodossia*.<sup>8</sup>

Se per Freud l'inconscio è da produrre, per Fromm il "desiderio" dev'essere costruito e mantenuto libero dai legami familiari, verso la società e la storia ma in senso rivoluzionario, dato che il desiderio, da un punto di vista umanistico -sempre buono e naturale - è libertà dell'individuo al di là della storia e della società, al limite persino la libertà assoluta della e nella schizofrenia.

Nella lettura deleuziana, l'Edipo e l'Anti-Edipo sembrano due polarizzazioni, o almeno rischiano di diventarlo, in questo modo di procedere, non tenendo conto della dimensione esperienziale in cui è possibile sfiorare il desiderio senza esserne abitati, accettare un livello edipico in cui sia inclusa la transizione, la capacità di stare in equilibrio, di guardare la palude vorticosa dell'abbraccio. Sostiene Roland Barthes nei *Frammenti di un Discorso Amoro*so:

1. Oltre all'accoppiamento (e al diavolo l'Immaginario), vi è quest'altro abbraccio, che è una stretta immobile: siamo ammalati, stregati: siamo nel sonno, senza dormire; siamo nella voluttà infantile dell'addormentamento: è il momento delle storie raccontate, della voce che giunge a ipnotizzarmi, a straniarmi, è il ritorno alla madre (*nell'amorosa quiete delle tue braccia*, dice una poesia musicata da Duparc). In questo incesto rinnovato, tutto rimane sospeso: il tempo, la legge, la proibizione: niente si esaurisce, niente si desidera: tutti i desideri sono aboliti perché sembrano essere definitivamente appagati.
2. Tuttavia nel mezzo di questo abbraccio infantile, immancabilmente, il genitale si fa sentire; esso viene a spezzare l'indistinta sensualità dell'abbraccio incestuoso; la logica del desiderio si mette in marcia, riemerge il voler prendere, l'adulto si sovrappone al bambino e, a questo punto, io sono contemporaneamente due soggetti in uno: io voglio la maternità e la genitalità. (L'innamorato potrebbe definirsi un bambino con il membro eretto: tale era il giovane Eros).<sup>9</sup>

Vediamo i nodi critici della teoria di Guattari alla luce della psicoanalisi umanistica di Erich Fromm e della sua revisione dialettica:

Innanzitutto il "complesso di Edipo" non è universale ma è tipico della società occidentale "patricentrica": esistono infatti tribù extraeuropee australiane (isole Tobriand) dove il ruolo paterno è svolto dallo zio o dalla zia. L'universalità, stigmatizzata da Freud in *Totem e Tabù*, del complesso edipico, risulterebbe eccessivamente generalizzata. Con lo stile amabile e persuasivo, allo stesso tempo rigoroso e piano, che contraddistingue i suoi scritti, Freud (da L'interpretazione dei sogni, 1900):

Se Edipo Re è in grado di scuotere l'uomo moderno come ha scosso i greci suoi contemporanei, ciò non può che significare che l'effetto della tragedia greca non è basato sul contrasto tra destino e volontà umana, ma sulla particolarità della materia sulla quale questo contrasto viene mostrato. Deve esistere nel nostro intimo una voce pronta a riconoscere nell'Edipo la forza coercitiva del destino, mentre soggetti come quello della Bisavola o di altre simili tragedie del destino ci

fanno un'impressione di arbitrarietà, e non ci toccano. Ed effettivamente nella storia di Re Edipo è contenuto un tale motivo. Il suo destino ci scuote soltanto perché avrebbe potuto diventare anche il nostro, perché prima della nostra nascita l'oracolo ha pronunciato ai nostri riguardi la stessa maledizione. Forse è stato destinato a noi tutti di provare il primo impulso sessuale per nostra madre, il primo odio e il primo desiderio di violenza per nostro padre; i nostri sogni ce ne convincono. Re Edipo, che ha ucciso suo padre Laio e che ha sposato sua madre Giocasta, è soltanto l'adempimento di un desiderio della nostra infanzia. Ma a noi, più felici di lui, è stato possibile, a meno che non siamo diventati psiconevrotici, di staccare i nostri impulsi sessuali dalla nostra madre, e dimenticare la nostra invidia per nostro padre. Davanti a quel personaggio che è stato costretto a realizzare quel primordiale desiderio infantile, proviamo un orrore profondo, nutrito da tutta la forza della rimozione che da allora in poi hanno subito i nostri desideri. Il poeta, portando alla luce la colpa di Edipo, ci costringe a conoscere il nostro proprio intimo, dove, anche se repressi, questi impulsi pur tuttavia esistono. Il canto, con il quale il coro ci lascia: ..."Vedete, questo è Edipo, i cittadini tutti decantavano e invidiavano la sua felicità; ha risolto l'alto enigma ed era il primo in potenza, guardate in quali orribili flutti di sventura è precipitato!" - è un'ammonizione che colpisce noi stessi e il nostro orgoglio, noi che a parer nostro siamo diventati così saggi e così potenti, dall'epoca dell'infanzia in poi.

Gli fa eco Erich Fromm, con altrettanta autorevolezza:

Il mito di Edipo offre un eccellente esempio dell'applicazione del metodo freudiano e allo stesso tempo un'ottima occasione per considerare il problema sotto una prospettiva diversa, secondo la quale non i desideri sessuali, ma uno degli aspetti fondamentali delle relazioni tra varie persone, cioè l'atteggiamento verso le autorità, è considerato il tema centrale del mito. Ed è allo stesso tempo una illustrazione delle distorsioni e dei cambiamenti che i ricordi di forme sociali e di idee più antiche subiscono nella formazione del testo evidente del mito. [...]

Il concetto del complesso di Edipo, che Freud ha così efficacemente espresso, divenne una delle pietre angolari del suo sistema psicologico. Egli credeva che esso fosse la chiave per comprendere la storia e l'evoluzione della religione e della morale e che costituisse il meccanismo fondamentale dello sviluppo del bambino. Sosteneva inoltre che il complesso di Edipo è la causa dello sviluppo psicopatologico e il «nocciolo della nevrosi».

Freud si riferiva al mito di Edipo secondo la versione contenuta nell'Edipo Re di Sofocle. La tragedia ci racconta che un oracolo aveva predetto a Laio, Re di Tebe, e a sua moglie Giocasta, che se essi avessero avuto un figlio, questi avrebbe ucciso il padre e sposato la propria madre. Quando nacque Edipo, Giocasta decise di sfuggire alla predizione dell'oracolo, uccidendo il neonato. Ella consegnò Edipo a un pastore, perché lo abbandonasse nei boschi con i piedi legati e lo lasciasse morire. Ma il pastore, mosso a pietà per il bambino, lo consegnò a un uomo che

era a servizio del Re di Corinto, il quale a sua volta lo consegnò al padrone. Il Re adotta il bambino e il giovane principe cresce a Corinto senza sapere di non essere il vero figlio del Re di Corinto. Gli viene predetto dall'oracolo di Delfi che è suo destino uccidere il proprio padre e sposare la propria madre e decide quindi di evitare questa sorte non ritornando più dai suoi presunti genitori. Tornando a Delfi egli ha una violenta lite con un vecchio che viaggia su un carro, perde il controllo e uccide l'uomo e il suo servo senza sapere di aver ucciso suo padre, il Re di Tebe.

Le sue peregrinazioni lo conducono a Tebe. In questa città la Sfinge divora i giovinetti e le giovinette del luogo e non cesserà finché qualcuno non avrà trovato la soluzione dell'enigma che essa propone. L'enigma dice: «Che cos'è che dapprima cammina su quattro, poi su due e infine su tre?» La città di Tebe ha promesso che chiunque lo risolva e liberi la città dalla Sfinge sarà fatto Re e gli sarà data in sposa la vedova di Laio. Edipo tenta la sorte. Trova la soluzione all'enigma cioè l'uomo che da bambino cammina su quattro gambe, da adulto su due e da vecchio su tre (col bastone). La Sfinge si getta in mare urlando, Tebe è salvata dalla calamità, Edipo diviene Re e sposa Giocasta, sua madre.

Dopo che Edipo ha regnato felicemente per un certo tempo, la città viene decimata dalla peste che uccide molti cittadini. L'indovino Tiresia rivela che l'epidemia è la punizione del duplice delitto commesso da Edipo, parricidio e incesto. Edipo, dopo aver disperatamente tentato di ignorare la verità, si acceca quando è costretto a vederla e Giocasta si toglie la vita. La tragedia termina nel punto in cui Edipo ha pagato il fio di un delitto che ha commesso a sua insaputa, nonostante i suoi consapevoli sforzi per evitarlo.<sup>10</sup>

Fromm gerarchizza il tabù dell'incesto in termini socialmente funzionali rispetto al problema, più ampio dal punto di vista della gestione del potere, del parricidio: l'incesto sarebbe quindi «uno dei simboli della vittoria del figlio che prende il posto del padre e con questo tutti i suoi privilegi»,<sup>11</sup> collocando la rivalsa di Edipo su un piano simbolico, quasi volesse essere l'espressione del desiderio madre-figlio come forza rivoluzionaria in grado di dare potere alla società matriarcale rispetto a quella di discendenza paterna, prendendo spunto dalla tesi di J.J. Bachofen, il cui saggio del 1861 *Mutterrecht* [= Diritto Materno],<sup>12</sup> viene esplicitamente citato da Fromm.<sup>13</sup>

Il complesso edipico è quindi inteso in senso umanistico come situazione psicologica di protezione, sicurezza, affetto, cibo, ovvero come ricerca di unità e di fusione fra il bambino e il mondo esterno, mediata dai genitori o altre figure parentali. Scrive Fromm, approfittando del discorso su Freud per esercitare una lettura del mito:



È giustificata la conclusione di Freud secondo la quale questo mito conferma la sua teoria che inconsci impulsi incestuosi e il conseguente odio contro il padre-rivale sono riscontrabili in tutti i bambini di sesso maschile? Invero sembra di sì, per cui il complesso di Edipo a buon diritto porta questo nome. Tuttavia, se esaminiamo più da vicino questo mito, nascono questioni che fanno sorgere dei dubbi sull'esattezza di tale teoria. La domanda più logica è questa: se l'interpretazione freudiana fosse giusta, il mito avrebbe dovuto narrare che Edipo incontrò Giocasta senza sapere di essere suo figlio, si innamorò di lei e poi uccise suo padre, sempre inconsapevolmente. Ma nel mito non vi è indizio alcuno che Edipo sia attratto o si innamori di Giocasta. L'unica ragione che viene data del loro matrimonio è che esso comporta la successione al trono. Dovremmo forse credere che un mito, il cui tema è costituito da una relazione incestuosa fra madre e figlio, ometterebbe completamente l'elemento di attrazione fra i due? Questa obiezione diventa ancora più valida se si considera che la profezia del matrimonio con la madre è ricordata una sola volta da Nicola di Damasco, che secondo Cari Robert attinge a una fonte relativamente tarda.<sup>14</sup>

L'umanista tedesco mette l'accento sul contrasto generazionale, spostando la collocazione intrapsichica dell'incesto ad un'area psicodinamica interpersonale, mediando il passaggio attraverso un acuto salto di paradigma sulla sponda socio-antropologica. Puntualizza Fromm, ampliando la lettura del mito ad una domanda di senso metastorico e filologico:

Come possiamo concepire che Edipo, descritto come il coraggioso e saggio eroe che diviene il benefattore di Tebe, abbia commesso un delitto considerato orrendo agli occhi dei suoi contemporanei? A questa domanda si è talvolta risposto, facendo notare che per i greci il concetto stesso di tragedia stava nel fatto che il potente e forte venisse improvvisamente colpito da sciagura. Rimane da vedere se una tale risposta sia sufficiente o se ne esista un'altra più soddisfacente.

Questi problemi sorgono dall'analisi di *Edipo Re*. Se consideriamo soltanto questa tragedia senza tenere conto delle altre due parti della trilogia, *Edipo a Colono* e *Antigone*, non è possibile dare una risposta definitiva. Ma siamo almeno in grado di formulare una ipotesi e cioè: che il mito può essere inteso come simbolo non dell'amore incestuoso fra madre e figlio, ma della ribellione del figlio contro l'autorità del padre nella famiglia patriarcale; che il matrimonio fra Edipo e Giocasta è soltanto un elemento secondario, soltanto uno dei simboli della vittoria del figlio che prende il posto di suo padre e con questo tutti i suoi privilegi.

La validità di questa ipotesi può essere verificata coll'esame del mito di Edipo nel suo complesso, specialmente nella versione di Sofocle contenuta nelle altre due parti della sua trilogia, *Edipo a Colono* e *Antigone*.<sup>15</sup>

Non dimentichiamo che uno dei più agguerriti contestatori di Freud fu lo studioso della mitologia greca Jean-Pierre Vernant, che scrive:

Come può un'opera letteraria che appartiene alla civiltà ateniese del V sec. a.C. e che traspone essa stessa in maniera molto libera una leggenda tebana molto più antica, anteriore al regime della polis, confermare le osservazioni di un medico degli inizi del XX secolo sulla clientela di malati che frequentano il suo studio?<sup>16</sup>

Il "desiderio", categoria centrale di Deleuze inteso come libertà del soggetto e sua espansione continua autoindotta in una spirale sempre più stringente, per Fromm è sottoposto alla relazione soggetto umano-legge di realtà, libertà-necessità, io-Mondo: non è desiderio e libertà assoluta ma impulso congenito a "essere ciò che io sono" in base alla natura umana che si esprime nel mondo e grazie al mondo" (qui la società può assumere una funzione favorevole o ostile riguardo a tale attività di realizzazione della personalità e della natura umana). La ricerca di libertà assoluta del desiderio che si "desidera" è una fuga inconscia dalla realtà e dalle sue leggi. In questa direzione, di negazione e non accettazione della necessità della realtà, culmina nella malattia mentale e quindi nel delirio schizofrenico.

Il "desiderio" vuoto ma assoluto, senza contenuto e valori etici umani discriminanti, è invece secondo Fromm interno al dinamismo della natura umana intesa come insieme di poteri e facoltà autenticamente umane: amore, pensiero, libertà, immaginazione "produttiva", capaci di portare l'essere umano al miglior sviluppo in relazione al mondo e alla società. Tale sviluppo umano è aiutato da valori umani positivi che sono combinati con lo sviluppo dei tratti caratteriali, da quelli dipendenti orali, a quelli accumulatori anali, a quelli sfruttanti orali sadici aggressivi, a quelli genitali "produttivi". Tale perfezionamento dei poteri e facoltà umane producono "gioia della funzione", vale a dire l'uomo gode della e nella propria attività, provando piacere e felicità intesa come vita ben vissuta.

Per Deleuze, l'inconscio è al servizio e in funzione del desiderio sempre "buono e naturale", per Fromm, al contrario, il desiderio è al servizio dell'inconscio umanistico dell'essere umano - inconscio che può avere un valore positivo ma anche negativo -, insomma il desiderio non

sempre è buono e "desiderabile" ai fini della felicità e anche della salute mentale dell'individuo. (Basti pensare a un carattere sadico o masochistico che prova desiderio e piacere nell'infliggere o subire dolore a sé o agli altri). Il desiderio insomma va vincolato a valori umani positivi e "umanistici", etici e spirituali, nonché sociali ed interpersonali. Per dirla con Fromm bisogna essere "responsabili del proprio inconscio", quindi del proprio "desiderio".

L'energia liberata grazie alla terapia analitica dalle dissociazioni e dal complesso edipico o meglio dalla fase preedipica secondo Fromm, serve a emancipare l'individuo dai propri complessi psicologici, blocchi ostruttivi ed inibizioni caratteriali che gli impediscono di essere se stesso in modo originale, autentico e creativo, perfezionando se stesso e in modo "produttivo" la società "alienata" ed alienante: così si riduce la "patologia della normalità" ed accedendo ad un più alto livello di coscienza di sé (eliminando dissociazioni e distorsioni paratattiche intrapsichiche) di intuizione dell'Essere della Realtà Umana, raggiungendo una condizione di Ben-essere, di "illuminazione" e di vita ben-vissuta cioè in armonia con se stesso e con il mondo circostante.

Restando in contatto con Erich Fromm, con il suo modo di concepire l'Essere, incontriamo il pensiero di Leopardi, che ha conosciuto il desiderio e percorso il sentiero dell'insolvibilità nel gorgo muto di una poesia estrema eppure vitale:

Il non poter essere soddisfatto da alcuna cosa terrena, né, per dir così, dalla terra intera; considerare l'ampiezza inestimabile dello spazio, il numero e la mole meravigliosa dei mondi, e trovare che tutto è poco e piccino alla capacità dell'animo proprio; immaginarsi il numero dei mondi infinito, e l'universo infinito, e sentire che l'animo e il desiderio nostro sarebbe ancora più grande che si fatto universo; e sempre accusare le cose d'insufficienza e di nullità, e patire mancamento e voto, e però noia, pare a me il maggior segno di grandezza e di nobiltà, che si vegga della natura umana.<sup>17</sup>

Umanizzare l'uomo e "de-patologizzare la società" (anche con riforme politiche sociali economiche) vanno di pari passo.

Una società migliore consente un migliore sviluppo umano e inversamente un'umanità migliore, in senso psicologico etico spirituale, realizza una migliore organizzazione e funzionamento della società.

Insomma secondo Fromm la psicoanalisi è una teoria e pratica terapeutica al servizio della salute mentale come pure dell'umanesimo, nel senso più alto del termine, cioè come perfezionamento della vita del soggetto umano realizzando la sua identità soggettiva in relazione alla natura umana che gli inerisce e alle condizioni sociali economiche esistenziali in cui è situato.

Nasce, intorno alla soggettività, una domanda tutta interpersonale. Che cosa sarebbe l'Uomo, senza un Edipo? Senza sperimentare il desiderio e senza conoscere il significato che si esperisce per il tramite della limitazione? Scriveva Karen Blixen:

Fino ad oggi [...] nessuno ha veduto gli uccelli migratori dirigersi verso sfere più calde che non esistono, o i fiumi dirottare attraverso rocce e pianure per correre in un oceano che non può essere trovato. Perché Dio non crea una brama [un desiderio] o una speranza senza aver pronta una realtà che le esaudisca. La nostra brama [il nostro desiderio] è la nostra certezza, e beati siano i nostalgici, perché torneranno a casa.<sup>18</sup>

Edipo e anti-Edipo, dovranno abbracciarsi nella psicologia dell'adulto, nell'affermazione della sua soggettività. D'altro canto, la psicoanalisi è uno scenario di discussione lacerato, in alcuni casi, dallo scontro ideologico. È necessario ricondurre il confronto, come avrebbe voluto lo stesso Fromm, ad una dialettica dei saperi, dei punti di vista, e non ad un conflitto di potere tra ortodossia e invidia del potere. Con la brillante sintesi di Luigi Longhin:

Il problema dell'ortodossia è presente fin dagli inizi della storia della psicoanalisi. Intorno agli anni cinquanta dello scorso secolo si iniziò a ritenere che la metapsichica di Freud non era sostenibile, pur essendo ritenuta una dottrina sacra. Nascono nuove metapsichiche, ma in modo celato, perché l'ortodossia deve essere rispettata. Sorge il problema epistemologico che permette di indicare quando una disciplina può dirsi scientifica con la concezione analogica di scienza e la precisazione dei pilastri fondamentali di ogni scienza, ivi compresa la psicoanalisi. Da qui l'importanza dell'approfondimento scientifico: una delle conquiste più qualificanti dell'epistemologia attuale per poter distinguere la scienza dall'ideologia.<sup>19</sup>

La dirompente rivolta anti-ideologica *tout court*, non mediata da una morbidezza interpretativa, rischia di essere distruttiva, e di tradire se stessa, aderendo ad un nuovo, più temibile e cieco potere furioso, invidioso, a qualche livello strettamente edipico. L'adesione alla teoria fondazionale che si regge sull'Edipo, «sull'eccessivo spostamento di accento sul Super-Io paterno»<sup>20</sup>, rischia invece di costruire una tecnica schiacciante, inglobante, facendo della psicoanalisi una sorta di madre-cattiva, e disconoscendo quindi il fondamento maschile su cui millantava di reggersi. Non è possibile, quindi, affermare conclusioni mature restando intrappolati nella paura della polarizzazione: occorrerà stare in questa tensione, accogliere e nello stesso tempo archiviare tutte le voci contrastanti, ammettere che la psicoanalisi "buona", dipende da chi la esercita, e da come l'Edipo - in qualità di struttura interna, di modello operativo - si debba rapportare alle spinte anti-edipiche interne, che pure devono esistere, poiché ci permettono di vigilare sull'abuso di potere, di evitare la tremenda deriva delle letture unipolari, monoculari, senza profondità. Riconoscere il mito, quale che sia, che è in grado di utilizzare il nostro mondo emotivo, di abitarlo. Scrive Hillman:

Se abbiamo una grande inquietudine e dei problemi, il primo passo per uscire dal problema è *capire che al centro del problema in questione c'è un mito*. Allora capiamo che non siamo solo noi come individui la causa di quella inquietudine. È il perdurare di una strutturazione mitica del comportamento umano a operare in me.<sup>21</sup>

D'altro canto, ad un certo punto si sancisce il passaggio da un mito paterno ad un mito "materno", inteso come prospettiva interpersonale, proprio nella psicoanalisi.

Grotstein (1981) parla di una rivoluzione epistemologica nella psicoanalisi, che è insita nello spostamento «dai meccanismi di rimozione ai meccanismi di scissione e di identificazione proiettiva».<sup>22</sup>

La materia della tragedia, il tessuto del mito, le fasi della psicodinamica, allora si intrecciano, come piani che si incrociano, a ricordare Escher, e il suo gioco metafisico di scale.



Concludiamo con Roland Barthes, sempre dall'*Abbraccio nei Frammenti*:

3. Momento dell'affermazione, per un po', anche se limitatamente, disordinatamente, qualcosa è andato per il verso giusto: sono stato appagato (tutti i desideri aboliti attraverso la pienezza del loro soddisfacimento): l'appagamento esiste, e io lotterò senza tregua per ottenerlo di nuovo: attraverso tutti i meandri della storia amorosa, mi ostinerò a voler ritrovare, rinnovare, la contraddizione, la contrazione, dei due abbracci.<sup>23</sup>

## Note

<sup>1</sup> G. Deleuze (1975-1995), *Due regimi di folli e altri scritti*, Einaudi, Torino 2010, p. 255.

<sup>2</sup> G. Deleuze (1972-1990), *Pourparler*, Macerata, Quodlibet, 2000, p. 192.

<sup>3</sup> Cfr. G. Deleuze, *Spinoza e il problema dell'espressione* (1968), *Spinoza* (1970), *Spinoza. Filosofia pratica* (1981).

<sup>4</sup> G. Deleuze (1981), *Spinoza: filosofia pratica*, Guerini e Associati, Milano 1991, p. 29

<sup>5</sup> ladeleuziana.org

<sup>6</sup> G. Deleuze, F. Guattari (1972), *L'Anti-Edipo. Capitalismo e Schizofrenia*, Einaudi, Torino 1975, p. 3.

<sup>7</sup> Cfr.: M. Bacciagaluppi, *L'ideologia personale di Erich Fromm*, in A. Imbasciati, L. Longhin, *Psicoanalisi, Ideologia ed Epistemologia*, a cura di L. La Stella, Aracne, Roma 2014, pp. 253-258.

<sup>8</sup> Panikkar (1996) fa ricorso ad un nuovo concetto, **ortoprassi**, per parlare di due espressioni della fede e della credenza che non possono né essere mescolate né si escludono a vicenda: dottrina e morale. La prima identifica la fede con *l'ortodossia*, adesione ad una *giusta dottrina*, ma identificare la fede con *l'ortodossia* può portare al "dogmatismo" (che mette in risalto rigidamente il valore di una determinata formulazione intellettuale della fede). «La formulazione della fede non può essere essenzialmente legata al suo contenuto perché ciò ne violerebbe il carattere trascendente. La fede è un mistero che non può essere vincolato a una forma di espressione definitiva né riferito univocamente ad alcuna formulazione» (*La nuova innocenza*). La seconda insiste sul *carattere morale* dell'atto religioso, supremazia del bene, tendendo ad identificare la fede con un determinato comportamento morale corretto (*ortopoiesis*). Identificare però la fede con la *rettezza morale* porta al "moralismo" (esasperazione dell'atto di fede); quindi "si distrugge il fondamento stesso della religione che pretende essere ben più che un mero perfezionismo". Panikkar propone, come superamento di entrambi gli estremi, il concetto di fede quale ortoprassi. L'uomo è più che semplice spettatore e interprete del mondo, è prima di tutto un attore; l'ortoprassi vuole essere un autentico cammino di salvezza, "divinizzazione". La fede dunque non è tanto una dottrina o una morale, quanto "un atto fondamentale che ci apre alla possibilità di perfezione" (*L'homme qui devient Dios*, Paris 1970).

<sup>9</sup> R. Barthes (1977), *Frammenti di un discorso amoroso*, p. 13, «Abbraccio», Einaudi, Torino 2014.

<sup>10</sup> E. Fromm (1962), *Il linguaggio dimenticato*, Bompiani, Milano 1995, pp. 188-193.

<sup>11</sup> E. Fromm, *ibidem*, pp. 193 e segg.

<sup>12</sup> Cfr. Bachofen, in E. Fromm (1962), *Il linguaggio dimenticato*, Bompiani, Milano 1995, p. 196.

<sup>13</sup> Bachofen sostiene che agli albori della società prevalessero le organizzazioni matriarcali, anche per la necessità di verificare l'attendibilità della discendenza. Giocasta protende verso il marito Laio, consentendo un ulteriore rinforzo della forma patriarcale.

<sup>14</sup> E. Fromm, *Il linguaggio dimenticato*, Bompiani, Milano 1962, pp. 188-193.

<sup>15</sup> E. Fromm, *ibidem*.

<sup>16</sup> J.P. Vernant (1967), *Edipo senza complesso*, Mimesis, Milano 1996, p. 33.

<sup>17</sup> G. Leopardi (1831-1835), *Poesie e prose*, «Pensieri» LXVIII, Mondadori, Milano 1980, v.II, p. 321.

<sup>18</sup> K. Blixen (1958), *Capricci del destino*, Feltrinelli, Milano 2003, p. 40.

<sup>19</sup> L. Longhin, *La psicoanalisi può contenere un'ideologia?*, in A. Imbasciati, L. Longhin, *Psicoanalisi, Ideologia ed Epistemologia*, a cura di L. La Stella, Aracne, Roma 2014, pp. 233-252.

<sup>20</sup> F. Fornari, *La lezione freudiana*, Feltrinelli, Milano 1983, p. 213.

<sup>21</sup> J. Hillman, *L'anima del mondo. Conversazione con Silvia Ronchey*, Rizzoli, Milano 1999.

<sup>22</sup> L. Longhin, *ibidem*.

<sup>23</sup> R. Barthes, op. cit., p. 13 e segg.